

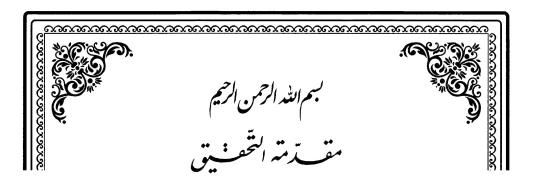
التلاختي ودمك لماعض ادتلك الموجية اعني انه متلطشله كاذبة فهوتقالى النزاجوية من المراحق كونسيت في المائة للتاريخة والكاونة كانتيت بعنواله الح المناجعة ويونوع السالة كاذباه لايلزم رازوم والنظرة فيها نزاننه الشي المناجعة ويونوع السالة كاذباه لايلزم رازوم والنظرة العالم لا يقال دلسلم أند تعاني مثل شلك والمايصدة وكان شدوم وجود لانانغولصدق العصية لبي تونف لاعلى دجود الموضوع وصدو وضيعول عنيه في فنرالاسودها محممان هينها وأما وجود مسلق الحول فلابتو في وا القضيه عييه كالاينوانتي وليدات وصف الحولعنا خائنه وحوابيدت عَلِمَا مُوضِوعِ عَمَا لَمَعَا الشَّالَ فَاعْرَفْتَ مَنْ وَقَعْ بَعْتَقَ الْأَسْ الْمَصْ إِلْحَالِيَ كتنق لطرف يجذانا لائساء الألجولهناه ولعظمة لعقط بلألحوكم بجوع متَّا بَشَّلَه لان هذه العصية عليت تواهم اسا والب والمول في الله تجهيج سدولية لاسا ووحده على امرج بدائية الطوي في تا الاستان في من المرحة والدفيالية النامل تولنا أنسا ولند وب مساولج واساد منتار ولج درايم يجرمها عسرة خلاله الحدود المرتبة فيالينيا للينج نهذه البنجه لأن المرتزع على الصفيح جعل وضوعا فالكريد لا تم تالير ان قرانا السيادية وتعنيذ موضوعه الوجولها سساوية والمان سيمة معمداعليب الغوداك بعده الماانع جزومن احدحدود المتاى ومال بي الناج السابع ب الذي حوجزُوم والمعدم تحد القصر عنبوذلك وكذلك المتول فيجف فولذ الدرو يلحته والمتنة في البيسيجوع الظرف المتعراساة مسرعاً سله لا الجرودوري كاظنه يعضم وخزي ذلك انخوتوانا لاشي بمالحا يطني المقترتينه حق تقصل حلي المسالمة الكلبة كنفسها أدلا تنعكسرنلي يقوك لاستي مرالوتدف الحايط وولك باده المحوا

لبسم الندالجئ المجيم وبستعين رد العالمني وصلات على معانا فعدالجام للكالات أمّ النبين وسيكالدونعيدوسم صلوء وتسليا فاليعي المركات عددخل الله بدؤم فله ومنزا مايتفتن سان ان قولدته الي لسركن اي ا الملكالحائبين بولمعلى تفي كشاله تعالى على تعدم زيادة الكاف فاقور وباده التوقي سابة كلية لودود موضوعها فيسيدا فحالنغ ككأة ماات كان الكافتراداتي كاف للعيني كيرمث لدسي واف الم كل الكراق كالمنتقي لم من الشارك والمواض المعالمات المرسل المنظرة والمقدود فعظيم المراج نه تعالَيْ عِلْ طَيْقَ الْكَالِيةِ وَأَنْ فِي شَالِكَمَا لِلمُعَالِ مِلْهُ وَمِ لَيْنِ المَثَالِ ا الفيها لذي وسلها عنوان كالتركيم الفي المتعالمة المالية الما وجودشا المطا وكان وجودا لملزوم ملزوم لوجود اللازم كالانف اللادم مازوم لتفي المفروم فلفي مثل المتارم لمزوم لمتى مثل فقال صدق السرفة لمتي وَا كَالْوجِدَ المُلْمَزُومُ بدون الدازم هَدَاتَ اعْتُ مَنْصِدَقَ حَينَكِدُنْسِوكِ ثَلَيْحُ كَايِصِدُقَلْسِرَتُ لِمَتِي وَالْالْصِدْقَ لَعَيْمَ وَهُو يعنيكان شَبَا ويوكمُنار فِيئْنَ الْعَكِون لِهُ شَاكِن السَالِدِيمُ وَحَدْ الصادقا نيكون الموجية الخرمدكا وبد فكامشال الماه اذلامت واله مأثلة شالاضاغات النخلاشة ودتسنة الاعتدتحتن الطلين تعتد نتذاللن لمنتي الصدق الكم المداثية في أدادتنا أنما ثلة بانتها المكاوبه لويفهوا يوقاع ما عيل مرازل لجيدالك ترامطة المرح انتناوه تعالى غرفكك على كبيوا لانتعاليه فالمطلك والمتدح بيدا تتغاشل

مكتبة شستربتي (ش)

بحق في منسسن مرمة كجري سعب كماكة الموام تعالى كوزؤدا مراؤاد استرود بودم الت از کا ذنا بود ۱۰ دکروز ه کی کارود بود. احتداد در بودم الت از کا ذنا بود ۱۰ دکروز ه کی کشاخال و تین لهانسده د نوان توکند دادن بود دادم دادند و او دادنول مرکزانشید کسری هشاه بود و داوندی و مدی دمشا نمول عبسه ف منه بي مربيت و مستحق و داد خان ما يختر الطوفس الميالية الم ، الجمول موانعة شلفتا بالعمول مجوع شهيوه ن مد الغنية عريم الله والمدارية المحدولة من المراقع الما المواقع الله المواقع المواق زن اس دب رب رب والمربي فاس دار در د والجرجود الأنحال لالمردد الرتبة والنباس المنغ له البنتية ال الإد من محمد لالتنو مسموان مودد درجه توسیسی چه د بچه ان به من بارگواشو مهم موم خطیر نیخ آن آن این ایس است فیزیشون به ان بود سب و بسیدامای می این به می موسیدی دند به بدن با دان برود مراه دو دونتیسسی داداری انتخاب برای برود این و در این در این داوند برای برای انتخابی این فرون از در این مودد زایست محوظ نفرت تستة الساءاب فالوالجود ومره كالخابعيس ونل مز مونا هواست تواساسه او دا و در در داد الاطان و دارد. دکت زاد تصنی دادان ای درخش و تر آن این با درکت س بر الایکننسسه دادان این کشش از دان کاست داد ترکت با درکت این بما بوا دم می دهند به دانسته این کاست داد ترکت با داکت اس بر مومول من می هونشد و دانس این کاست دری دم از کست از می مومول من می هوش دانس دانست با دانسان این در ندان دان و کست ترام در را عِيْلَتَسْرِيرِ لِلْكُشْرُ مَا عِيْمِكَدِ لِبِسِرِ يَعْفِظ عَلَى مِرْبَعْلَكَ وَوْ مِنْ منكحول صنا امتر ولا بكل وخراز عريخ الأشوام كورته زا دالهام فرستره

بسسسا درادم زوسید امی درب احالین وصل ار می سیده کی مجلسه همکاه ت خانهنیز د مودّد دمجر دسر صد: دوسیده این برگات عروض رو داریک بمن بمين ابعد فأذا يغنوب يدان ولاتنال سيرك وسنرز لط نفالتورتها وطائق برعدم زبارة الكاف فأقول وع مدامة فيق كيس خونراس ودمية مورد وموموعه فيسب فالنومجرة فان كان الكاف دانية كل والعن لبسين توثر وال المجن دائم تكا والعراب من شي توسّن تكون نيا لما يوسش في العقد ووث في ما والعراب م د دایام الهمائز فرادنما دات القدانسد دختنوا او مدعن الطربس فع در درده انتفاد کوک ناه بعد فرایم ما فرست ناده انتفاد کوکو با نعاد انتر مدید درده از نظام نوکای می می کوکی بازی بازی انتفاد کار انتفاد کار انتفاد کار انتفاد کار انتفاد کار انتفاد کار من ذك مواكم الانه تعالى شولتك والمقدّر ح انتها وشؤلتك انترودك له دفت ن مک الوجة الخا زكل يموكا دُبِّ فوقا له تعب بعق



الحمدُ لله العليِّ الكبير، العليمِ القدير، الحكيمِ الخبير، الذي جلَّ عن الشَّبيه والنظير، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَى رسولهِ محمدِ النظير، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَى رسولهِ محمدِ البشير النذير، وعلى آله الأطهار وأصحابه النجباء الأخيار.

وبعد:

فإن القرآن هو كلامُ الله الذي لا تنتهي عجائبه ولا تنقضي غرائبه، كيف وهو المعجزة العظمى لنبي الأمَّة المستمرةُ حتى قيام الساعة.

ولا زال العلماء في كلِّ عصر يَستلهمون من معانيه جواهر الحِكم والأحكام، ويستخرجون من ألفاظه فنونَ البلاغة وأساليبَ الكلام، فلا يدَعون حرفاً منه إلا ويقفون عنده باحثين عن وجه ذكره في مكانه، وحكمةِ اختياره دون غيرِه، ونحوِ هذا مما دأّب العلماء على البحث فيه وتحريره.

ومن الآيات التي وقف عندها العلماءُ قولُه تعالى: ﴿لَيْسَكِمِثْلِهِ عَلَى * * * * من كون حيث رأوا فيها وفي ألفاظها ما يحتاج إلى البيان، وحلِّ الإشكالِ المتوهَّم من كون الكاف بمعنى (مثل) فما الحكمةُ والوجهُ من قوله: ﴿كَمِثْلِهِ عَلَى بجمع المترادفَين في كلمة واحدة؟

وقد نُسب لبعض العلماء _ حلًّا لذلك _ القولُ بزيادة الكاف، وأن المعنى: ليس

مثلَه شيء، وهذا إن كان المراد به مطلَق الزيادة دون وجود حكمةٍ لها فقائلُه قد غاب عنه أن هذا الكتاب كلام الله الذي لا يُذكر فيه حرفٌ إلا لحكمةٍ وغاية يجب البحث عنها وبيانها مهما استطعنا لذلك سبيلاً.

ولا شك أنه ما مِن عالمٍ من العلماء المشهودِ لهم بالعلم يَغيب عنه هذا الأمر، ولذلك قال البيضاوي رحمه الله: ومَن قال: الكافُ فيه زائدة، لعله عنى أنه يعطي معنى: ليس مثْلَه، غير أنه آكَدُ لمَا ذكرناه.

وما ذكره رحمه الله هو وغيره من أئمة التفسير والمعاني في بيان ذلك المعنى: هو أن قولك: «مثلُك لا يبخل» _ فتنفي البخل عن مثله على طريق الكناية، وأنت تريد نفيه عن ذاته _ فيه من المبالغة ما لا يوجد في قولك: أنت لا تبخل، لأنك إذا نفيته عمَّن يسدُّ مسدَّه وعمَّن هو على أخصِّ أوصافه، فقد نفيته عنه، ونظيرُه لو قلتَ للعربي: العربُ لا تَخفِرُ الذِّمم، كان أبلغَ من قولك: أنت لا تخفر، فإذا عُلم أنه من باب الكناية لم يقع فرقٌ بين قوله: ليس كالله شيء، وبين قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَى معنى واحد وهو نفى المماثلة عن ذاته().

وقد أراد العلامة الكورانيُّ ـ رحمه اللهُ ـ أن يدليَ بدلوه في هذه الآية، ويَدخل في النقاش حولها، كما هو دأبُ المحقِّقين من العلماء الموسوعيين، حيث لا يتركون جزئيَّة من هذا الدين في قرآنٍ أو سنَّةٍ إلا ولهم فيها بحثُ واستدلال، فألَّف هذه الرسالةَ المسمَّاة:

«مد الفيء في تقريب ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى يُ ﴾ »

⁽۱) انظر: «الكشاف» (۲۱۲/۶ ـ ۲۱۳)، و «تفسير البيضاوي» (٥/ ٧٨).

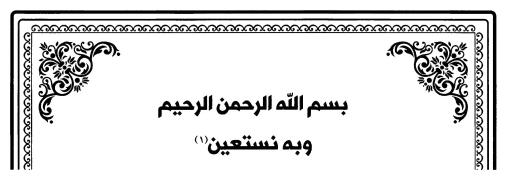
باحثاً في معانيها على تقديرِ عدم زيادة الكاف فيها، لكنه نحا في بحثه طريقة المنطقيين وعلماء الكلام، كما يدلُّ عليه استعماله طريقتَهم في الكتابة، واقتصارُه في المسائل على النقل عن بعض رؤوسهم كالمحقِّق نصيرِ الدين محمد بن الطُّوسي، والإمام فخرِ الدين محمد بن عمر الرازي، في شرحيهما لكتاب «الإشارات والتنبيهات في المنطق والحكمة» لأبي على الحسن بن عبد الله، الشهير بابن سينا.

ويظهرُ فيها على وجازتها سعةُ علمه، وتنوُّعُ مصادره، وإحاطتُه بهذا الجانب من العلوم، كما ظهر من رسائله الأخرى تضلُّعه بعلم الحديثِ النبويِّ الشريف وعلم الفقه وغيرهما.

وقد اعتمدنا في تحقيقِها على نسختين خطيتين هما: نسخة تشستربيتي ورمزنا لها بـ (ش)، ونسخة نور عثمانية ورمزنا لها بـ (ن).

والله الموفق إلى صوب الصواب، وإليه المرجعُ والمآب.

المحقق



الحمد لله ربِّ العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد الجامع للكمالات خاتَم النبيين، وعلى آله وصحبه وسلَّم، صلاةً وتسليماً فائضَي البركات عدد خَلْق الله بكلام الله الملكِ الحقِّ المبين.

أما بعد:

فهذا ما يتضمَّن بيانَ أن قوله تعالى: ﴿لَيْسَكِمِثْلِهِ مَثَى مُ * يدلُّ على نَفْي السَّمِ اللهِ التوفيق: المِثْلِ له تعالى على تقديرِ عدم زيادة الكاف، فأقول وبالله التوفيق:

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى مُ اللّهُ كلِّيَة ؛ لوُرودِ موضوعها في سياق النَّفي نكرة ، فإنْ كانت الكافُ زائدة كان المعنى: ليس مثلَه شيءٌ ، وإن لم تكن زائدة كان المعنى: ليس مثلَ شيءٌ وإن لم تكن زائدة كان المعنى: ليس مِثْلَ مِثْلِه شيءٌ ، فيكونُ نفياً لمماثلةِ شيءٍ لمِثْله ، والمقصودُ منه نفي مماثلةِ شيءٍ له تعالى على طريقِ الكناية ، فإنَّ نفيَ مِثل المثل ملزومٌ لنفي المثل.

بيان ذلك: أن المِثْلَ ملزومٌ ومِثْلَ المِثْلِ لازمٌ؛ لأن كلَّا من المثْلَين مِثْلٌ لمِثْلِه؛ لأن المماثلة (٢) من الطرفين، ووجودُ الملزومِ ملزومٌ لوجودِ اللازم، فوجودُ المثلِ ملزومٌ لوجودِ اللازم كذلك نفيُ ملزومٌ لوجودِ اللازم كذلك نفيُ

⁽۱) «وبه نستعين» ليس من (ن).

⁽۲) في (ش): «تماثله».

اللازم ملزومٌ لنفي الملزوم، فنفيُ مِثْلِ المثْلِ ملزومٌ لنفي المثْلِ، فكلَّما صدَق: ليس [مِثْلَ](۱) مِثْلِه شيءٌ، صدَق: ليس مثلَه شيء(۱)، وإلا لوُجد الملزوم بدون اللازم، هذا خُلفٌ، فيَصْدُق حينئذ: ليس كمثلِه شيء، كما يَصْدُق: ليس مثلَه شيء(۱)، وإلا لصدق نقيضُه وهو: بعضُ ما كان شيئاً فهو كمِثْله، فيلزمُ أن يكون له مثلٌ، لكن السالبة مفروضةُ الصدق، فتكون الموجبةُ الجزئيةُ كاذبةً، فلا مِثْلَ لمِثْله إذ لا مِثْلَ له.

والحاصل: أن المماثلة من الإضافات التي لا يُتصوَّرُ تحقُّقُها إلا عند تحقُّقِ الطرفين، فعند نفي (١) المثلِ لشيءٍ لا يَصْدُقُ الحكمُ بمماثلةِ شيءٍ له؛ لانتفاء المثلِ.

وبهذا يظهر اندفاعُ ما قيل (٥٠ من أنه: لو لم تُجعلِ الكاف زائدةً لزم انتفاؤه تعالى عن ذلك علوًّا كبيراً؛ لأنه تعالى مِثْلُ لمثله، والمقدَّر حينئذٍ انتفاءُ مثلِ المثلِ. انتهى.

وذلك لِمَا عرفت أن تلك الموجبة _ أعني: أنه مِثْلٌ لمثله _ كاذبة ، فهو تعالى لا يتصف بعقد الحمل في نفس الأمر حتى يكون سلبُ (١) المماثلة لمِثْله عنه تعالى _ لكونه فرداً من أفراد الشيء الذي هو موضوع السالبة _ كاذباً ، فلا يلزمُ ما ذكره .

ثم قال ذلك القائل: لا يقال: لا نسلّم أنه تعالى مِثْلٌ لـمِثْله، وإنما يَصْدُق لو كان مِثْلُه موجوداً؛ لأنّا نقول: صِدْقُ القضية ليس يَتوقّف إلا على وجود الموضوع،

⁽١) ما بين معكوفتين زيادة يقتضيها السياق.

⁽٢) قوله: «صدق ليس مثله شيء» ليست في (ش).

⁽٣) «كما يصدق ليس مثله شيء» ليست في (ن).

⁽٤) في (ش): «فعند نقد»، وفي (ن): «فمع». ولعل الصواب هو المثبت.

⁽٥) في هامش (ن): «قائله الفاضل العلامة الرومي حسن جلبي رحمه الله».

⁽٦) في (ش): «سبب».

وصِدْقِ وصفِ المحمولِ(١) عليه في نفس الأمر، وهما متحقِّقان هاهنا، وأمَّا وجود متعلقِ المحمولِ فلا يَتوقَّفُ صدقُ القضية عليه كما لا يخفى. انتهى.

وفيه: أن وصف المحمول هنا المماثلة، وهو لا يَصْدُقُ على الموضوع عند انتفاءِ المثل؛ لِمَا^(٢) عرفتَ مِن توقُّف تحقُّق الأمر الإضافي على تحقُّق الطرفين.

على أنَّا لا نسلِّم أن المحمول هنا هو لفظُ (مِثْل) فقط، بل المحمولُ مجموعُ مِثْلِ مِثْلِهِ (⁷⁷⁾؛ لأن هذه القضية على نحو قولهم: (أ) مساوٍ لـ(ب)، والمحمولُ في هذه مجموعُ «مساوٍ لـ(ب)» لا «مساوٍ» وحده، على ما صرَّح به المحقِّق الطُّوسي في «شرح الإشارات» (٤) في غيرِ مَا موضع.

قال في النَّهجِ الثامن: قولنا: (أ) مساوٍ لـ(ب)، و(ب) مساوٍ لـ(ج)، فـ(أ) مساوٍ لـرج)، وما يجري مجراه [وهو] عسر الانحلال إلى الحدودِ المرتَّبة في

⁽۱) في (ش): «محمول».

⁽۲) في (ن): «كما».

⁽٣) في (ن): «مثل لمثله».

⁽٤) كتاب «الإشارات والتنبيهات في المنطق والحكمة» لأبي علي الحسن بن عبد الله، الشهير بابن سينا، المتوفى سنة (٤٢٨هـ)، وهو كتاب صغير الحجم، كثير العلم، مستصعب على الفهم. وله شروح، منها: شرح الإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة (٢٠٦هـ) طعن فيه بنقض أو معارضة، وبالغ في الرد على صاحبه، ولذلك سمى بعض الظرفاء شرحه: جرحاً. ومن شروحه: شرح العلامة المحقق نصير الدين محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٢٧٩هـ) أشار فيه إلى أجوبة بعض ما اعترض به الفاضل المذكور (يعني الرازي)، وسماه بـ«حل مشكلات الإشارات» وفرغ من تأليفه سنة (٢٤٤) وهو المقصود بالنقل هنا.

وللمحقق قطب الدين محمد بن محمد الرازي، المعروف بالتحتاني، المتوفى سنة (٧٦٦هـ) كتاب: «المحاكمة» بين الشارحين الفاضلين المذكورين. انظر: «كشف الظنون» (١/ ٨١).

القياسِ المنتِج لهذه النتيجةِ؛ لأن الجزء من محمول الصغرى جُعل موضوعاً في الكبرى.. إلخ.

ثم قال: إن قولنا: (أ) مساوٍ لـ(ب)، قضيةٌ موضوعُها أو محمولها مساوٍ لـ(ب)، ولِمَا كان مساوٍ لـ(ج) محمولاً على (ب).. إلخ.

وقال بعده: الباء الذي هو جزءٌ من أحد حدود القياس(١).

وقال في النهج السابع: (ب) الذي هو جزء من أحد حدَّي القضية (٢). إلى غير ذلك.

وكذلك المحمولُ في نحو قولنا: الدّرُّ في الحُقَّة، والحُقَّةُ في البيت، مجموعُ الظرفِ المستقرِّ السادِّ مَسَدَّ عامله، لا المجرورُ وحده كما ظنَّه بعضهم.

وظنَّ من ذلك أن نحو قولنا: لا شيء من الحائط في الوتد، يَنتهِض نقضاً على انعكاس (٣) السالبة الكلِّية كنَفْسها، إذ لا تَنعكِس إلى قولنا: لا شيء من الوتد في الحائط، وذلك لأن المحمول هو حاصلٌ في الوتد، لا الوتدُ فقط، فهي تنعكس إلى قولنا: لا شيء مما في الوتد بحائط، وهو صحيحٌ.

وللتنبيه على ذلك قال في «الإشراف»(٤) في رسم العكس المستوي: هو جعلُ الموضوع بكلّيته محمولاً، والمحمولِ بكلّيته موضوعاً..، إلى آخره.

⁽١) انظر: «شرح الإشارات والتنبيهات» لنصير الدين محمد بن الحسن الطوسي (ص: ٤٤٤ ـ ٤٤٧)، وما بين معكوفتين منه.

⁽٢) انظر: «شرح الإشارات والتنبيهات» لنصير الدين محمد بن الحسن الطوسي (ص: ٣٧٩).

⁽۳) «انعکاس» من (ن).

⁽٤) في (ن): «الإشراق»، ولم أعرفه.

وقال: قولك: لا شيء من السريرِ على الملك، لا ينبغي أن تعكسه دون القول بالكلّية، فلا تقول: لا شيء من الملك على السرير، بل: لا شيء مما على الملك بسرير(١)، فلفظُ (على) لا بد من نَقْلها إذ هي جزءٌ من المحمول ها هنا. انتهى.

ولأجلِ الاحترازِ عن نحو الأمثلة المذكورة زاد الإمامُ في شرحهِ لـ«الإشارات»(٢) قَيْدَ: بِكُلِّيته.

ولأجلِ أنَّ التحقيق أن المحمول هو مجموعُ الظرف المستقِرِّ قال المحقق في شرحه لـ«الإشارات» في رسم العكس المستوي: والقيدُ الذي زاد فيه الفاضل الشارح _ وهو قوله: أن يجعل المحمول بكليته.. إلى آخره _ لا حاجة إليه، فإن بعض المحمول لا يكون محمولاً وبعضَ الموضوع لا يكون موضوعاً، واشتباهُ المحمول بجزئه (٣) في المثال المشهور، وهو قولنا: لا شيء من الحائط في الوتد، وما يجري مجراه، لا يقع لمن له فطانةٌ (٤).

هذا، ومن هنا يظهر أن ما وقع في بعض العبارات ـ من أن قياسَ المساواة ما وقع متعلّق محمولِ صُغراه موضوعَ الكبرى ـ تسامحٌ نظراً إلى اللفظ، حيث إنَّ نحوَ مساوٍ و(٥)هو الجزاء مجاوِزُ(١) من قِبَل التسمية الجزء باسم الكلِّ.

⁽۱) في (ش): «سرير».

⁽٢) تقدم التعريف به قريباً.

⁽٣) في (ن): «واشتباه المحمول بجزئيه»، وفي (ش): «والتشبيه المحمول بجزئه». والمثبت من مطبوع «شرح الإشارات» للطوسي.

⁽٤) انظر: «شرح الإشارات والتنبيهات» لنصير الدين محمد بن الحسن الطوسي (ص: ٣٢١).

⁽٥) الواو من (ن).

⁽٦) في (ش): «ومجاز».

فتلَخَّصَ: أن الآية دالةٌ على أنه تعالى لا مثلَ له على الوجهين: جَعْلِ الكاف زائدةً، وجَعْلِها غيرَ زائدةٍ، وبالله التوفيق.

قال المؤلِّف أبقاه الله في عافية شاملةٍ بمنِّه وكرمه آمين:

وكان الفراغُ من نسخِ هذه النسخةِ العظيمةِ يومَ الجمعة آخرَ جمادى الثاني الذي هو من شهور سنة أربعةٍ وتسعين وألف، على يد ناسخِها أفقرِ العباد إلى الله تعالى المتعال أبو(١) بكرٍ ابنِ المرحوم الحاج إبراهيم العتال، غفر الله له وللمسلمين آمين.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (٢).

* * *

(١) قوله: «أبو» كذا وقع بالرفع، وهو جائز على حمله على الحكاية، والجادة: (أبي).

⁽٢) من قوله: «قال المؤلِّف أبقاه الله..» إلى هنا جاء بدلاً منه في نهاية النسخة (ن): «قال شيخنا المؤلف قدس الله سره العزيز وجعله في أعلا عليين مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين: بيض وحرريوم (١٣) ربيع الأول سنة (١٩٠). انتهى».